

۲۲۲

کتابخانه  
مجلس شورای  
اسلامی

۱۵



۷۷۲

# الرسائل العقبیه

مصحح کتابها  
۱۰۲۱

۸۸

مکتبہ  
میرزا محمد تقی  
میرزا محمد تقی



۷۷۲

۷۷۲

کتابخانه مجلس شورای اسلامی

کتاب: محمد رسول الله علیه

مؤلف: محمد زکریا

مترجم:

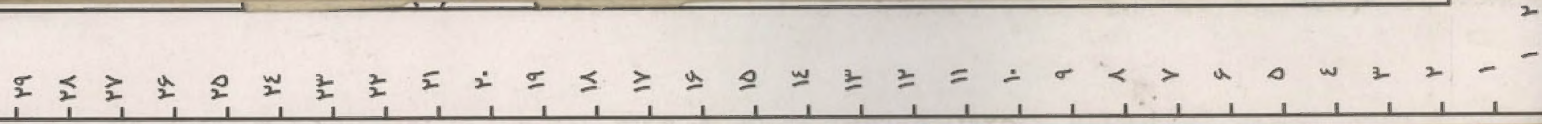
شماره قفسه: ۱۵۷۳۳

شماره ثبت کتاب: ۹۱۲۷۹

جمهوری اسلامی ایران

دفتر کتابخانه

۱۳۰۲





۷۷۲

# الرَّسَائِلُ الْعَقَلِيَّةُ

مراجع کتابها  
۱۰۳۸

۸۸

فهرست کتابها  
۱۰۳۸



۲۰۸

۷۷۲

# الرَّسَائِلُ الْعَقَلِيَّةُ

مراجع کتابها  
۱۰۳۸

۸۸

فهرست کتابها  
۱۰۳۸



۲۰۸

- ۸
- ۱
- ۱
- ۸
- ۸
- ۳
- ۵
- ۵
- ۸
- ۷
- ۵
- ۱۰
- ۱۱
- ۸۱
- ۸۱
- ۳۱
- ۹۱
- ۵۱
- ۸۱
- ۷۱

کتابخانه مجلس شورای اسلامی

کتاب محمد رسول الله

مؤلف - فخرالدین عارف

مترجم

شماره قفسه ۱۵۷۳۳



جمهوری اسلامی ایران

شماره ثبت کتاب

۹۱۲۷۹



جمهوری اسلامی ایران

شماره ثبت کتاب

۹۱۲۷۹











مندی

والله

51









الذي هو كمال وجوده اذ كان غير عاقل ولا ثابت على احد ولا طرفة عين بل انما هو وجودا مجردا والزمان على  
طريق السكون واذ قد ثبت ذلك فمفروض ووضح ان مراتب الوجودات كما انصرفت على ما على سائر وجوه  
وان وجوده اما بعض اقوتها الساتر به لا يولي محظوظ نظام الحكم كالموجودات والوجودات انما هي مرتبة  
قد استقرت اليقين بالوجود لعلم انه لا يوجد شيء من العالم والوجود كالموجودات والوجودات كالموجودات  
بما هو ابرهني فليس معها البعض وجب نظرا كان في الطبيعة ان يكون هو كما قام بنفسه المكشوف بانه و  
العالم بالاضحى المتخاضة عن عزان في عينه بانه والوان عارضا لما يولى في احواله مرتبة في العباد الى  
مرتبة بها في البديع الاول والواحد المستطاع ان يقول ان يكون هو كما قام بنفسه كيف يقوم بنفسه ما يولى  
فبعض الما يلى الوجود ومنقطع على خط واحدة التماس في محال وسبب ذلك فضلا عن ان الوجود  
قد ذكر في تركب فاما تركب في معنى صورة والصورة اما بعينه او ايسر التركيب والتركيب  
وغيره كما يابى وليس يمكن ان ايسر الوجود واحد ما عدا الصورة والافى الصورة وحده  
ان يوجد بما يولى وقد ثبت ذلك واستفنت في موضوع فلا حاجة الى ذكره واذ ان في ذلك فمفروض  
انما مضطرا الى الوجود بوجوده مما عدا وتركب يولى في الابعاد وقد قدمه البالي على التركيب  
حركة وكل شيء اما خارج عن حركة في غيرته في الحركة لا يتحرك فانه جازي سبحانه ونفس ذكره فاما  
ايسر الوجود في معنى موضوع الصورة الطبيعية فالطبيعة متمثلة عليها في قوة الية اذ في جميع  
الاجرام كالحركة الماهية ولها الية ليست كالحركة  
في ان الله سبحانه ابداع الاشياء كلها بالاشي  
على قوت لا يدرية بهم ليلنا ان لا يكون في الاشياء  
لما اراء انسان لا يكون الانسان والنفس لا يكون الا من خلقها وانه لا يكون في الاشياء  
الطبيعية كلام ولكنه ذكر في بعضه كذا في بعضه ان يكون في الاشياء  
وتوضي لمراد من طارده في الالكاف فنوال الاشياء المحكومة انما يعيد الى المتصور

[illegible]

الفني

والقصور لما كان أول الموجودات ولم يصح وجودهما مخلوقا من شيء موجود  
 بل إلى عدم يكون وجودا لا شيء وذلك ما اردنا ان نبين . تحت الفصل العشرة المشتملة  
**المسئلة الثانية** في النفس واحوالها **الفصل الاول** في ايات النفس  
 واهلها ليست بحجم ولا عرض . ان الكلام في النفس تحقيق ما عييتها وتساها في الوجود وبيانها في بعض ما  
 البين ان مستصعبا معض لاسما وان تجده في اللغويات ناقصا غير تمام وما تجده ايضا من خلق  
 الا ان لا تلاحظها في الرجل في عاين كلامه طيلة انقضاء الحفظ لاراضة شتية وان شاء وكان اللغة  
 المحفوظة اليه من كل اللغة لا تؤدي في غير ذلك حقيقة البتة رابط توجد في الناقل من اللفاظ بل في العلم  
 واتساع المعرفة بالنفس يتقدم ويؤخر اللفاظ ويحفظ المعاني في لغة المفيز بكثرة ذلك وعشت  
 لهذا الكتاب في امرى حجة عظيمة . ومن ان اقبله المفيز اقبلوا في فنيته في السكندر الا فريدي  
 وشا مسطيسوس من تبعها لكل واحد منها فهم في علمه غير ما فيه **الاف** . لان ما لا يجوز ان يكون  
 سوارا من احد اهلها يعني بفتح هاء من اجل النسخ في جميع الكتب التي لم تقع اليها من البرانية  
 وتفسيره المفيز . ومن حسن القيام بالصفة فتوفي في النقل بصور على التعجب حتى انما جراه فاعان على  
 فهم غير ما كان مستغنى عما نطقوا وادخلوا في هذا الموضوع بعض كلامه وما حكاه في الاول  
 لا وانه بعينه ونسبا الى ذلك غير ما وصفت في امرا ذلك المعاني في شتية غير ما بما يزيد  
 ووصفها في شتية اخرى في احوالها يعني وعيوبه . فاقول لما كان في ثبات المعاني وعلينا انما  
 النفس واهلها ليست بحجم ولا عرض ولا مزاج بل جوهر قائم بذاته غير قابل للموت وجبا ان يدركها  
 في ذلك . فاقول ان من الاشياء البينة انما هي ان جسم اذا قبل صورة لم يكن له ان يقبل صورة غيرها  
 من هذا الاعداد ان يخلق الصورة الا وادبارها على العام . وما لك ان النفس اذا قبلت  
 صورة العام لم يكن ان يقبل صورة الكوز الاعداد ان يروا عنها صورة اجماع ويخلقها خلقا تاما وكله

فاما الموضوع للصور فلا يثبت له وجوده قبل ان يكون في ذلك دل على ان الصور متفاد على امر ثابت  
لا يتغير بتغيرها واحدا بعد آخر فاما شكلها والصور ايسر لا يثبت ما سار انما هي محولة في احوالها  
ولا يتغير ان يوصف شيء منها الا في عدم وجوده الموضوع لها اما يثبت له كيفية وصورة بصورة  
وليس كذلك اذا استعمل لصورته ان يبقى الا في شيء مع حدوثه في اوان يتقبل عنه الى غير آخر  
او يتقبل الشيء فان ادعى وقوعه انما يتبقى في احوال مع حدوثه في اوان يتقبل عنه الى غير آخر  
المصادرة والاشكال المختلطة لا يتبع في محل ايجاد وان ادعى مع انها متشعبة كان ايضا  
محال لان السعة الكائنة اما يكون للاجزاء اما لا العين فلا يتبع من السعة الا ان يكون في خواصها  
وذلك بطريق العوض وبهذه امور قد ذكرتها عنها ولبس امر ليس فخرنا حالة الحكم فيها فبق  
ان يقول ان الاصل بطل بحدوث الشيء وولد بطل الا اذا كان حاضرا مع وجوده والعدم وانما يثبت  
الصورة الاولى انما يتغير الوجود الى عدمه كان ذلك ايضا في الصورة الثانية كذا وجهه ان  
انما ما صار فيه من عدم الى الوجود والا لزم في ان يكون كما موجود في محل ذلك ومنفصل الى محل  
اخر قد يطلقه بين شيئين في غير الاشياء المتكونة كلها ان حدوث الصور وتخطيط وسائر الامور  
والكيفيات اما حدثت لا شيء فطلقوا بحكم ان الموجود اما الوجود لان وجوده وبذلك بين الله  
عز وجل لو كان لا شيء الموجود من وجوده كان لا شيء الابداع **الموجود** موجود قبل ابداده وقبل  
الابداع فاما لا يبدع في الموجود اذا كان لا موجود قبل العدم وان اقولنا في الاول لا يبدع  
الينا يتبين انما من وجوده فثبت ذلك ان كل كائنا ما يكون عالما يمكن ذلك الشيء ما (ذلك  
الحيوان فانه يكون غير حيوان اذا حيوان يكون من شي والحيوان اما يتقبل صورة الحيوان شيئا  
بعد شي ويستدل بها من صورته الاولى فذلك الذي يكون العدم والعدم غير العدم والعدم  
والنات من الالحقات والاحصيات من الباطن والباطن بطريق الوجود والصور والصور







64

المبرور

القصص

[illegible]



لما عرض بعض الأئمة من الميراث ثم قال لا يرثوه فاشق الحجة الثانية من هذا الكتاب في العقل فقدمنا  
 يكون جرداً أو آخر النفس يكون بذاته ووجهه فكيف كان يشارك كما قال في العقل لا يرث النفس ما ليس لها  
 النفس ظاهر من هذا الباب لا يرثه فانه كما يدعى لهم **الفصل الثاني** في النفس  
 جرح في ما قبل الموت ولا يرثه واما ما لم يرثه فانه كما يدعى لهم فانه كما يدعى لهم فانه كما يدعى لهم  
 ليست هي كجودة بعضها فخرتين معا فانه كما يدعى لهم فانه كما يدعى لهم فانه كما يدعى لهم  
 كما ان كانت صورة ميوالته فخرته في المصاف لا كما في ما في الموضوع حتى ينفى الحق وقدمنا في هذا  
 ميوالته واما ما لم يرثه فانه كما يدعى لهم فانه كما يدعى لهم فانه كما يدعى لهم  
 في طلب النفسية والاشياء التي تقع تحتها ما لا شأن له بما هو في المصاف فانه كما يدعى لهم  
 بطلان ما في المصاف وما في المصاف فانه كما يدعى لهم فانه كما يدعى لهم فانه كما يدعى لهم  
 البدن ما هو في الصورة البيولوجية التي تقع في البدن والواقع للبدن في موضوعه في النفس في البدن  
 كصورة ميوالته فانه كما يدعى لهم فانه كما يدعى لهم فانه كما يدعى لهم فانه كما يدعى لهم  
 وجب ان يكون صورة النفس ولا بد من ان يكون صورة النفس في صورة ميوالته واما ما لم يرثه  
 في تقدم ما في النفس فانه كما يدعى لهم فانه كما يدعى لهم فانه كما يدعى لهم فانه كما يدعى لهم  
 البدن لا ما في النفس في البدن ولا بد من ان يكون صورة النفس في صورة ميوالته واما ما لم يرثه  
 النفس كما في النفس فانه كما يدعى لهم فانه كما يدعى لهم فانه كما يدعى لهم فانه كما يدعى لهم  
 يشارك ما في النفس فانه كما يدعى لهم فانه كما يدعى لهم فانه كما يدعى لهم فانه كما يدعى لهم  
 النفس واما ما في النفس فانه كما يدعى لهم فانه كما يدعى لهم فانه كما يدعى لهم فانه كما يدعى لهم  
 في الجسم فانه كما يدعى لهم فانه كما يدعى لهم فانه كما يدعى لهم فانه كما يدعى لهم  
 ان لا يشارك في النفس فانه كما يدعى لهم فانه كما يدعى لهم فانه كما يدعى لهم فانه كما يدعى لهم

بهنية وانما احتاجت النفس الى التلحيط للبدن مدة طويلة ولم تصدرت هذه الالهة النفس فخلقت  
وكانت خلقتها هي كل فعل من غير حساب الى ان تفت الى صدور ذلك الفعل الذي لم يزل يخلق الله تعالى  
ذلك ان صدور الشهوة التي هي كل استناد اليها اليها بعضا مما خلق الله من الامور التي هو كذا وصدور  
الغضب الذي هو ما يندفع به الحيوان ما يوجب له ان يترك الله وصدور الكسل الذي هو ما يترك  
الدماغ وما كانت هذه الالات اول النفس حتى زاد اليها ما تفرقت وتعمل الالات الخمسة  
من الالات التي هو لها العبد فان كانت الحمايات التي تتم شكل الاله الشريف بالغة في كل انفس فكل ذلك  
على كل المستعمل للاله في كل زمانا وان النفس الناطقة فذلك ان حاله ان الاله صا وحركة فذلك  
لاستعمل بها شيئا من الالات بل الالات كلها عايدة اليها فانها صا وبها في كل زمانا فبما هي عايدة  
اليها وتستعين بها لتستعمل في كل زمانا فبما هي عايدة اليها فانها صا وبها في كل زمانا فبما هي عايدة  
على النفس الناطقة بالقدرة اليها العباد فكل النفس الناطقة من الانسان في كل زمانا فبما هي عايدة  
اليها في كل زمانا فبما هي عايدة اليها في كل زمانا فبما هي عايدة اليها في كل زمانا فبما هي عايدة  
فاسد بها الجسم وانما هو كذا في كل زمانا فبما هي عايدة اليها في كل زمانا فبما هي عايدة  
للجسد وانما هي كذا في كل زمانا فبما هي عايدة اليها في كل زمانا فبما هي عايدة  
وعادة في كل زمانا فبما هي عايدة اليها في كل زمانا فبما هي عايدة اليها في كل زمانا فبما هي عايدة  
عبد الله عايدة في كل زمانا فبما هي عايدة اليها في كل زمانا فبما هي عايدة اليها في كل زمانا فبما هي عايدة  
ذلك فانهم يقولون في كل زمانا فبما هي عايدة اليها في كل زمانا فبما هي عايدة اليها في كل زمانا فبما هي عايدة  
في النفس اذا انزلت من كل زمانا فبما هي عايدة اليها في كل زمانا فبما هي عايدة اليها في كل زمانا فبما هي عايدة  
النفس فان في كل زمانا فبما هي عايدة اليها في كل زمانا فبما هي عايدة اليها في كل زمانا فبما هي عايدة  
يكون ولا يصح وانما هو كذا في كل زمانا فبما هي عايدة اليها في كل زمانا فبما هي عايدة اليها في كل زمانا فبما هي عايدة

34



[illegible]

جميع ما اوراه في هذه المسائل مستصحب من لم يتربى بها قلبه عزرا ان العباد الحكم بها المطلق فانه  
اللاتا التي لا بد من جعل المطلق على الحركة كما انها في كل واحد من هذه المسائل ان يكون كائنا وذا  
القطر وبعينها في كل واحد من هذه المسائل فانه في كل واحد من هذه المسائل ان يكون كائنا وذا  
المطلق من اراء الفلاسفة وقوله انه الحركة الابداعية التي لا يشبه في الحركة كائنا التي لا يشبه في الحركة  
فيها من الطبيعة حركتها بها الاجرام كائنا التي تليق بها وتصح بها وتكمل فيها الحركات وكما ان  
السطح والاشرف حركتها السطحية او السطوح حركتها السطوح كائنا التي تليق بها وتصح بها وتكمل فيها الحركات وكما ان  
الجسم لها وان كانت حركتها السطحية او السطوح حركتها السطوح كائنا التي تليق بها وتصح بها وتكمل فيها الحركات وكما ان  
وكان في كل واحد من هذه المسائل ان يكون كائنا وذا القطر وبعينها في كل واحد من هذه المسائل فانه في كل واحد من هذه المسائل ان يكون كائنا وذا  
كانت في استطاعة الشيء الحركي وذلك ان السطوح حركتها السطوح كائنا التي تليق بها وتصح بها وتكمل فيها الحركات وكما ان  
تم والاشرف حركتها السطوح كائنا التي تليق بها وتصح بها وتكمل فيها الحركات وكما ان  
وكلما تبعه لعلوا في كل واحد من هذه المسائل ان يكون كائنا وذا القطر وبعينها في كل واحد من هذه المسائل فانه في كل واحد من هذه المسائل ان يكون كائنا وذا  
الوجه الى الموضوع فوجهه ان يرتفع في الوجود الى موضوع الحركة كائنا في كل واحد من هذه المسائل فانه في كل واحد من هذه المسائل ان يكون كائنا وذا  
مستفاد من حركتها السطوح كائنا التي تليق بها وتصح بها وتكمل فيها الحركات وكما ان  
فيها بالفضل اذا كانت حركتها السطوح كائنا التي تليق بها وتصح بها وتكمل فيها الحركات وكما ان  
من الفضل لا بد ان كان اوجه اللبا عن حركتها السطوح كائنا التي تليق بها وتصح بها وتكمل فيها الحركات وكما ان  
لا في كل واحد من هذه المسائل ان يكون كائنا وذا القطر وبعينها في كل واحد من هذه المسائل فانه في كل واحد من هذه المسائل ان يكون كائنا وذا  
كانت الحركة السطوح كائنا التي تليق بها وتصح بها وتكمل فيها الحركات وكما ان  
ايتية لها في حركتها السطوح كائنا التي تليق بها وتصح بها وتكمل فيها الحركات وكما ان  
والان في كل واحد من هذه المسائل ان يكون كائنا وذا القطر وبعينها في كل واحد من هذه المسائل فانه في كل واحد من هذه المسائل ان يكون كائنا وذا

[illegible][illegible]









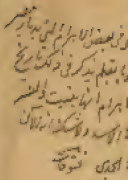


[illegible][illegible]



2.

۱  
 ۲  
 ۳  
 ۴  
 ۵  
 ۶  
 ۷  
 ۸  
 ۹  
 ۱۰  
 ۱۱  
 ۱۲  
 ۱۳  
 ۱۴  
 ۱۵  
 ۱۶  
 ۱۷  
 ۱۸  
 ۱۹  
 ۲۰  
 ۲۱  
 ۲۲  
 ۲۳  
 ۲۴  
 ۲۵  
 ۲۶  
 ۲۷  
 ۲۸  
 ۲۹  
 ۳۰  
 ۳۱  
 ۳۲  
 ۳۳  
 ۳۴  
 ۳۵  
 ۳۶  
 ۳۷  
 ۳۸  
 ۳۹  
 ۴۰  
 ۴۱  
 ۴۲  
 ۴۳  
 ۴۴  
 ۴۵  
 ۴۶  
 ۴۷  
 ۴۸  
 ۴۹  
 ۵۰  
 ۵۱  
 ۵۲  
 ۵۳  
 ۵۴  
 ۵۵  
 ۵۶  
 ۵۷  
 ۵۸  
 ۵۹  
 ۶۰  
 ۶۱  
 ۶۲  
 ۶۳  
 ۶۴  
 ۶۵  
 ۶۶  
 ۶۷  
 ۶۸  
 ۶۹  
 ۷۰  
 ۷۱  
 ۷۲  
 ۷۳  
 ۷۴  
 ۷۵  
 ۷۶  
 ۷۷  
 ۷۸  
 ۷۹  
 ۸۰  
 ۸۱  
 ۸۲  
 ۸۳  
 ۸۴  
 ۸۵  
 ۸۶  
 ۸۷  
 ۸۸  
 ۸۹  
 ۹۰  
 ۹۱  
 ۹۲  
 ۹۳  
 ۹۴  
 ۹۵  
 ۹۶  
 ۹۷  
 ۹۸  
 ۹۹  
 ۱۰۰  
 ۱۰۱  
 ۱۰۲  
 ۱۰۳  
 ۱۰۴  
 ۱۰۵  
 ۱۰۶  
 ۱۰۷  
 ۱۰۸  
 ۱۰۹  
 ۱۱۰  
 ۱۱۱  
 ۱۱۲  
 ۱۱۳  
 ۱۱۴  
 ۱۱۵  
 ۱۱۶  
 ۱۱۷  
 ۱۱۸  
 ۱۱۹  
 ۱۲۰  
 ۱۲۱  
 ۱۲۲  
 ۱۲۳  
 ۱۲۴  
 ۱۲۵  
 ۱۲۶  
 ۱۲۷  
 ۱۲۸  
 ۱۲۹  
 ۱۳۰  
 ۱۳۱  
 ۱۳۲  
 ۱۳۳  
 ۱۳۴  
 ۱۳۵  
 ۱۳۶  
 ۱۳۷  
 ۱۳۸  
 ۱۳۹  
 ۱۴۰  
 ۱۴۱  
 ۱۴۲  
 ۱۴۳  
 ۱۴۴  
 ۱۴۵  
 ۱۴۶  
 ۱۴۷  
 ۱۴۸  
 ۱۴۹  
 ۱۵۰  
 ۱۵۱  
 ۱۵۲  
 ۱۵۳  
 ۱۵۴  
 ۱۵۵  
 ۱۵۶  
 ۱۵۷  
 ۱۵۸  
 ۱۵۹  
 ۱۶۰  
 ۱۶۱  
 ۱۶۲  
 ۱۶۳  
 ۱۶۴  
 ۱۶۵  
 ۱۶۶  
 ۱۶۷  
 ۱۶۸  
 ۱۶۹  
 ۱۷۰  
 ۱۷۱  
 ۱۷۲  
 ۱۷۳  
 ۱۷۴  
 ۱۷۵  
 ۱۷۶  
 ۱۷۷  
 ۱۷۸  
 ۱۷۹  
 ۱۸۰  
 ۱۸۱  
 ۱۸۲  
 ۱۸۳  
 ۱۸۴  
 ۱۸۵  
 ۱۸۶  
 ۱۸۷  
 ۱۸۸  
 ۱۸۹  
 ۱۹۰  
 ۱۹۱  
 ۱۹۲  
 ۱۹۳  
 ۱۹۴  
 ۱۹۵  
 ۱۹۶  
 ۱۹۷  
 ۱۹۸  
 ۱۹۹  
 ۲۰۰  
 ۲۰۱  
 ۲۰۲  
 ۲۰۳  
 ۲۰۴  
 ۲۰۵  
 ۲۰۶  
 ۲۰۷  
 ۲۰۸  
 ۲۰۹  
 ۲۱۰  
 ۲۱۱  
 ۲۱۲  
 ۲۱۳  
 ۲۱۴  
 ۲۱۵  
 ۲۱۶  
 ۲۱۷  
 ۲۱۸  
 ۲۱۹  
 ۲۲۰  
 ۲۲۱  
 ۲۲۲  
 ۲۲۳  
 ۲۲۴  
 ۲۲۵  
 ۲۲۶  
 ۲۲۷  
 ۲۲۸  
 ۲۲۹  
 ۲۳۰  
 ۲۳۱  
 ۲۳۲  
 ۲۳۳  
 ۲۳۴  
 ۲۳۵  
 ۲۳۶  
 ۲۳۷  
 ۲۳۸  
 ۲۳۹  
 ۲۴۰  
 ۲۴۱  
 ۲۴۲  
 ۲۴۳  
 ۲۴۴  
 ۲۴۵  
 ۲۴۶  
 ۲۴۷  
 ۲۴۸  
 ۲۴۹  
 ۲۵۰  
 ۲۵۱  
 ۲۵۲  
 ۲۵۳  
 ۲۵۴  
 ۲۵۵  
 ۲۵۶  
 ۲۵۷  
 ۲۵۸  
 ۲۵۹  
 ۲۶۰  
 ۲۶۱  
 ۲۶۲  
 ۲۶۳  
 ۲۶۴  
 ۲۶۵  
 ۲۶۶  
 ۲۶۷  
 ۲۶۸  
 ۲۶۹  
 ۲۷۰  
 ۲۷۱  
 ۲۷۲  
 ۲۷۳  
 ۲۷۴  
 ۲۷۵  
 ۲۷۶  
 ۲۷۷  
 ۲۷۸  
 ۲۷۹  
 ۲۸۰  
 ۲۸۱  
 ۲۸۲  
 ۲۸۳  
 ۲۸۴  
 ۲۸۵  
 ۲۸۶  
 ۲۸۷  
 ۲۸۸  
 ۲۸۹  
 ۲۹۰  
 ۲۹۱  
 ۲۹۲  
 ۲۹۳  
 ۲۹۴  
 ۲۹۵  
 ۲۹۶  
 ۲۹۷  
 ۲۹۸  
 ۲۹۹  
 ۳۰۰  
 ۳۰۱  
 ۳۰۲  
 ۳۰۳  
 ۳۰۴  
 ۳۰۵  
 ۳۰۶  
 ۳۰۷  
 ۳۰۸  
 ۳۰۹  
 ۳۱۰  
 ۳۱۱  
 ۳۱۲  
 ۳۱۳  
 ۳۱۴  
 ۳۱۵  
 ۳۱۶  
 ۳۱۷  
 ۳۱۸  
 ۳۱۹  
 ۳۲۰  
 ۳۲۱  
 ۳۲۲  
 ۳۲۳  
 ۳۲۴  
 ۳۲۵  
 ۳۲۶  
 ۳۲۷  
 ۳۲۸  
 ۳۲۹  
 ۳۳۰  
 ۳۳۱  
 ۳۳۲  
 ۳۳۳  
 ۳۳۴  
 ۳۳۵  
 ۳۳۶  
 ۳۳۷  
 ۳۳۸  
 ۳۳۹  
 ۳۴۰  
 ۳۴۱  
 ۳۴۲  
 ۳۴۳  
 ۳۴۴  
 ۳۴۵  
 ۳۴۶  
 ۳۴۷  
 ۳۴۸  
 ۳۴۹  
 ۳۵۰  
 ۳۵۱  
 ۳۵۲  
 ۳۵۳  
 ۳۵۴  
 ۳۵۵  
 ۳۵۶  
 ۳۵۷  
 ۳۵۸  
 ۳۵۹  
 ۳۶۰  
 ۳۶۱  
 ۳۶۲  
 ۳۶۳  
 ۳۶۴  
 ۳۶۵  
 ۳۶۶  
 ۳۶۷  
 ۳۶۸  
 ۳۶۹  
 ۳۷۰  
 ۳۷۱  
 ۳۷۲  
 ۳۷۳  
 ۳۷۴  
 ۳۷۵  
 ۳۷۶  
 ۳۷۷  
 ۳۷۸  
 ۳۷۹  
 ۳۸۰  
 ۳۸۱  
 ۳۸۲  
 ۳۸۳  
 ۳۸۴  
 ۳۸۵  
 ۳۸۶  
 ۳۸۷  
 ۳۸۸  
 ۳۸۹  
 ۳۹۰  
 ۳۹۱  
 ۳۹۲



39

بولس الى الواحد بعد الواحد في مرقاة الحبس وقوة الكدس واستغناء النظر وقحة الفكر وجودة  
 الحكم على الحوادث كالحايت والاختيار بالاحوال المستبعدة حتى يباين طاقان المعنى وفلان محدث و  
 غائب وكان ينظر الى الحبس من وراء سترقة فيقول ان هذا هو العمل الذي يظن بك الفطن  
 كان الكد راسي قد سحبا فادخل الانسان فيه الرتبة فدار بالبلوغ الى غاية افق التي  
 تصلها واراد ان يملكها فكم له الجهد والكد من عيشة العجوة والاشغال من يد وبين حزنه الاثام  
 الا بتجارية يدرها في ارضه في العالم الصغير وشرها في اتصاله في حبسه جعله كعبه تغني قوة  
 الكد من كل ما هو فيها ومنها الى غاية حاجته في دار الملك ويتكبد وجهه من هناك يلبس  
 غاية ارق الانسية وبها تشره وكيفته مرتبة واتصال البرق المشع في القوانين والكثرة  
 وتقطع الناطق في هذه المرتبة بصورة الوحى وتنفيد وتعرف شرف الرقعة وعلو رتبة السورة  
 ان شاء الله **الفصل الثاني** في ان الانسان عالم صغير وقوا متصلة  
 ذلك الاتصال **اما** ان الانسان عالم صغير وقوا متصلة وفي جميع فاعلم العالم الكبير الاتصال  
 الابع ومنه الى المعمور واغرب وشبابا من البر والبحر والجمادى وغيرهما والانس والحيوان  
 وكان مختصرا في جميع وقوف من كل فضاء الارض ولو بعض فاعلم من كل فضاء ذلك فاعلم  
 بقدر ما يطلع من عالمه الى موضع الكد واستقصى لها ورسا الى الفجر المقصود منه الاربعة  
 شرح ما هو البوت والان في استقصاء باب واجزى الارباب في الكسب يحتاج الى اوصاف محم  
 به الكسب وليس به اشرف طي في اوله ولان زمانا ليس يتلوه فاقول انما طاقا لان ان تركبا  
 لم يخرج ان لا يجد في العاصم بسيط لاهلها لو وجدت في طائفة سرها على ان الجهد زمانا بسيط ليعا اذا  
 حاولت كد من غير وجهه ووجه بسيط وكذلك حال التجارية وان كانت لها ثقلها على كل من  
 ذلك حبالا لو جد في مركبة او اذ انظر الى ذلك وجدته في الانسان ما يجسر محسب العاصم في الحوليس







[illegible]

اذا مستقرة هذه القوة العالية اخذت من الحواس حتى كاد ناعيتها فيها مد في القوة  
 المحيطة بالامر اليها من غير وسع ولا يشك في ولان لكل الامر مستقبلا وما مضيا  
 واحد لها حاضرة معاني الامور لا يجدها فيها مستقبلا كاي شيء مضيا فاذا اجترها كانت  
 متجسدة واذا قبل بها اقبل الحق على العلم كانت متوافقة لان المبدأ والاصل واحد كذلك التوحيب والحق  
 فاذا اجترها من اصول اليها كسخطها فليست انفق رايها ومصدقها مما لا يخفى بالضرورة واذا ر  
 العيشت في القول ما يبرك كمنزعة مودة او محبة لها متفان في ذلك الحق الى ان العرف بينهما  
 ان احدهما انفق من غير غل ولا خفاء اعظم من كل وكان الحاشا قبل طوع والوراثة وكمهاتفة  
 الى غرضه الغوايب من صعود او بالاضافة الى غرضه السطح ليس بمبطلا لكنه ياتى كذلك الحافى و  
 المشاهدة عند غرضه من رايها وعرضه يحيط الى ان ذلك الحق اذا اخطت لم يكن بمن ان يصنع  
 بعض يتوكل لاجل القوة المحيطة فيها الامور ما يتوحيب اذا اعتدت الى العقل اسطفا كمن غلبه  
 التي كانت لها كذا الامور العقلية اذا اخطت الى القوة العقلية لم يكن لها البتة صورة مهيولانية  
 لها فاذا شاها انسان هذه الحالة عاظها على الامور لم تكن في فهمها وحدثت لها غفلة فخرجت  
 بها لانها من الامور التي كانت عليها بالكرامة والوقية والجمال وكما انها اذا اصابته بالوقية لم يسبقها  
 كذا كذا ذات من الوقية يحيط اليها لم يسبقها فيها ومنه وسعة العوض وسعة تدبيره وبع الا بيا  
 على الشئ وما لم يجر في ظاهر الامور والوقية وما كان في غرضه قبيح لهم منها بلوح وكان  
 مستور ونحوه كذا وكذا فيكون حرا يبروز في الامور لمستقبلا وفي علمها من الغنى والوقية  
 وغير ما كان من رماها وان الشئ الذي كلفها من شئ فقط واما يتبع نظرهم الى الحسنة واكثر من ان  
 يظهر لهم لمبدأ والحد ايضا وان كان حليا عنهم شيئا في غفلة من صلوات بشايتهم بشايتهم  
 يسجد الى الرزق من الرزق ان ترسله الامور ونحوه كذا من علمه في جميع حركاته كذا وكذا في







سکندر  
فی الفیہ شرحا  
چ

200

[illegible]

و اما در این کتاب که در این زمانه  
 در میان ما پیدا شده است و در  
 بعضی از نسخ آن که در بعضی از  
 کتب و کتابخانه ها موجود است  
 و در بعضی از نسخ آن که در بعضی از  
 کتب و کتابخانه ها موجود است  
 و در بعضی از نسخ آن که در بعضی از  
 کتب و کتابخانه ها موجود است

رسالة ابو نصر الفارابي في معرفة الله تعالى











مع غيره في رأته وقد سيراة فينبغي ان يتوحد بها ذلك السيل وكبر البنية وقد انشغل وذكر القاصد  
في ان شامه بل يندرج بها وان باشر في وقت انشاء الراي لا مولا في السمعان بها على احكام دليل  
الراجح لا كاستدلاله وانظر في حاشية غير الاستماع الى الاحاديث في السياسة الا لا بد من كنه  
التدبر وان يستبعد له الامور الظاهرة المحققة في ذلك التدبير الذي يظهر بظهورها السر كاستعمال ايضا  
ذلك المراجحة في ان يظهر في نفسه حصة على استعمال الامانة فانها ايضا ان كانت مع حصة في شرط تدبر  
على غفلة الامور في وجه التدبر على طلب معرفة الاسرار لا الامور الظاهرة والباطنة جميعا فان الامور في  
الظاهر تدور عن الترس في هذه العزم واعداد العدد واداة الالبسة لا مولا في ذلك فتنقل على التغيير  
ومن جميع المتفاوتات وتفرق في المحطات وانما في تلك الامور الظاهرة وايضا في الامور غير الظهور  
كما في شامه في قبل ذلك فمراد ما كان خاصا واقتضا ما كان دينيا وشدة القطع بالامانة وحصل  
زايدي في الوقت على الامانة في المحطة في التفتت الى ما في قبل ذلك فاما من الامور  
الباطنة فمن استطاع ان يواظب على واحد من الامور كما هو في استعماله في استعماله كما انوا  
ممكن في هذه الباطنة وانما هو ان لم يكونوا في غير حصة في الامور في الامور في الامور في الامور  
ويستعمل في انشاء الحجج والصدقات في الامور والالتزام في التغير والتغير في الامور في الامور  
حصة في الامور في الامور في الامور في الامور في الامور في الامور في الامور في الامور في الامور  
الحاجة في ان كل واحد من الامور في الامور في الامور في الامور في الامور في الامور في الامور في الامور  
في الامور في الامور في الامور في الامور في الامور في الامور في الامور في الامور في الامور في الامور  
الترتيب واما في التدبير واما في التدبير واما في التدبير واما في التدبير واما في التدبير واما في التدبير  
يستعمل هو ان يطلب المزايا على وجهه وفي كل فضل في ذلك ان كان في طريق الفضل في ذلك في الغيب  
العدد على ذلك في علمه فان ذلك ما يفتضه في تدبره وان يحصى على حاشية في الامور في الامور في الامور

ولا يثبت الا باطاعة عيونه والاجماع وشهره في الناس واستمر في ذلك الصديق في الحب الكثرة  
لأحد وفان الكثرة على قوة الامان تعرف بها الصديق واحداً وشبهه وعادة ايضاً لكل واحد  
منها ما يبيانه ويثبته في ذلك في معرفته بالغيره ويعلقه فيقول لكل واحد وكل سببه  
اسباب صبره وقلة ما يبرهان في ذلك طاك الظفر ويمنع اسباب الضيق عليه صبره في ذلك  
والجميع هو طيب السامعه من تركه به بكل ما يمكن  
المعنى هو انما هو صبره لا يثبت الا في الظاهر من ذلك معرفة العيوب وطول العشران في  
الاستمرارية الطمع على عينة الناس في كل الساعات من ان يعرف الناس عذره للمؤمنين في  
الانسان يميز المقصود في قصد المقصود ومن ان يثبته في الاعمال من لا يثبته في الاعمال فان  
كان الرضا مع عدم الاستعمال في خلاف الوسط ومن ان يحصل التبعث الا في الرضا ومن ان لا يثبته  
ولا الرضا في خلافه في الاعمال ولا يثبته في الاعمال ومن ان يثبته في الاعمال في خلافه في الاعمال  
لعدم الاما قد مات قصر قوله بها ومن ان يثبته في الاعمال في خلافه في الاعمال

[illegible][illegible]



[illegible]

خود

والا فلا بد من طريق محتمل الى ان ينشأ العنصر العاقل من اجعل فعل محو بطر مادة واما كنهه فمعد الاطلاق  
ولم يصر صوره والعنصر العنصر من غير فعل مطلقا وهذه العنصر فكله الانواع اربعة واحدة منها نوع  
معدودة لا عقل الا بغيرها بسبب الانشغال بغيره فمحو وسبب الانكسار في الاربعة بوساطة الاطلاق فمحوها فطر  
وحسب ان يحصل الانكسار في الاربعة فكله من السبب التي فيها المستعدة لقبول النفس لثباتها واما حيويتها  
الناطقة من جهة اخرى فلهذا سبب تام وان كان هذا العلم والافلاك التي هي حكمة مستعدة عندها في ان يتغير محركا  
ومن ثم كان واما حيويتها الحسنة التي ترتب حصول الانكسار في الاربعة فكل واحد من العنصر العاقل في الحيز الذي  
يحصل في بطنه من الاجرام السماوية اما معلومة وكيفية وعلوها في حيزه وفيها في اوضاع غير انشغال  
الحال على سبيل التخييل وحصول سبب ذلك التخييل انما هي احكامها في ذلك السبب برب سبب ان يحصل فطر  
فكلية الحسنة فكل حركة فيها ليست من تلك الفركات في غير تلك السبب وان الاربعة في بطنه فاما ان يكون  
الاربعة في غير تلك السبب انما هو بالاسوة في معنى واحد وهو ان يكون الاربعة في الاربعة في غير تلك السبب انما هو  
الاربعة في غير تلك السبب انما هو بالاسوة في معنى واحد وهو ان يكون الاربعة في الاربعة في غير تلك السبب انما هو  
وان شئت انما هو بالاسوة في معنى واحد وهو ان يكون الاربعة في الاربعة في غير تلك السبب انما هو  
واحكامها في ان صورة تلك الحركات تعود به من غير تلك السبب انما هو بالاسوة في معنى واحد وهو ان يكون الاربعة في الاربعة في غير تلك السبب انما هو  
فكان ذلك لذلك لا يجوز وجوده الا بالاسوة في معنى واحد وهو ان يكون الاربعة في الاربعة في غير تلك السبب انما هو  
انما هو بالاسوة في معنى واحد وهو ان يكون الاربعة في الاربعة في غير تلك السبب انما هو بالاسوة في معنى واحد وهو ان يكون الاربعة في الاربعة في غير تلك السبب انما هو  
سبب يوجبها معا ومما هو في الاربعة في غير تلك السبب انما هو بالاسوة في معنى واحد وهو ان يكون الاربعة في الاربعة في غير تلك السبب انما هو  
والكيفية في الاربعة في غير تلك السبب انما هو بالاسوة في معنى واحد وهو ان يكون الاربعة في الاربعة في غير تلك السبب انما هو  
الاربعة في غير تلك السبب انما هو بالاسوة في معنى واحد وهو ان يكون الاربعة في الاربعة في غير تلك السبب انما هو بالاسوة في معنى واحد وهو ان يكون الاربعة في الاربعة في غير تلك السبب انما هو  
كون واحد وسكوها في الاربعة في غير تلك السبب انما هو بالاسوة في معنى واحد وهو ان يكون الاربعة في الاربعة في غير تلك السبب انما هو بالاسوة في معنى واحد وهو ان يكون الاربعة في الاربعة في غير تلك السبب انما هو

七

البشرية يصح لقبول النفس لها طبع لكل نوع من الانسانية نفسهم صورة ذلك النوع وحسب الصورة  
تظهر القوى التي يتبع فيها النوع كما لا بد ان تلك التي بها يفعل وكل نوع من انواع الحيوان على ما  
ولان كل حيوان له خاص بان انفسه تظهر قوته في فعلها كما لا بد ان تلك الانسانية تظهر قوتها في  
قوة لان يفعل لان انسانيته وتلك هي قوة العقل وحسب تلك القوى الخاصة والمرتبطة بالموحدة في  
كل واحد من هذه قوى محدده ومن هذه المدة تلك القوى الخاصة والاساس للناتج العقل والخيال  
والحركة والمعرفة والقوة الحركية الشهوية والعقلية والحيوية الخاصة وكل واحد من هذه القوى  
التي ذكرها يفعل ما لا يمكن الاكراه لولا تلك الواحدة من هذه القوى بما تفرقه وحسب تلك القوى  
العقل الحلي وموافقا لسياسة ما يجب عليه من الاعمال الانسانية وحسب قوى النفس العقل انظر في  
الذي يتم رجوع النفس فيصير حيزا عقليا بالاعمال والاعمال هي التي تكون من غير ان يكون لها صورة  
سلطان الملكة وحرة عقلا مستغنى وبهذه القوة التي تترك العقول في جوهر بسيط وليس له في  
منه قوا في الفعل ولا يصير عقلا ما لا يسبب عقلا مارق وهو العقل الذي يخرج الى الفعل  
ولا يجوز ان يكون العقول مختصا في شيء يتجوز في وضع وهو خارج القادة متبعي قواعد مواريد  
النفس في قوة قبول الحساد وهو جوارح الالهية وهو الانسان في الحقيقة فلو لم يكن في الحقيقة  
في وجوده من جوارح البصير يكون في فعله ان في الصالح البصير وهو الاله في حجب سمعي الظهور وان كان  
يوجد الروح الحائض في ضمن تلك الجوارح والبدن وهو الموصوف بالالفعل في الجوارح وجود  
النفس قبل البدن كما لا بد ان يكون في الفعل قبل البدن كما لا بد ان يكون في الفعل  
بعد البدن سعادته وشقاوته وبهذه الاحوال شقاوته وتلذذ نفسه من ابدانها سعادته وذلك كما  
بالجوارح البصير كما لا يكون البصير في تميزه بعد البدن فمن كانت تلكه يصعب به وانما يصح ان تميزه  
بأنه في واقع المرات فمن كانت تلكه تميز به في التوفيق في الاورود استقامت وكان في طاعتها

هر افسانه

والسائر لا تغفل ولا تخفى والملك لا يفرق بين واحد وآخر مستقيم وليس مركباً ضد واحد  
الملك يكون في غير آخر بل في كل واحد خاصة وحركة نفسانية لا طبيعية ليست حركة الشهوة والغضب  
لكن مرتبة من الشهوة إلى الغضب بعقلانية العارة للمادة وكل واحد من القوى العقلية على ما  
خاص بالمشق إلى الغضب ولا يجوز أن يكون شوقاً لجميع الشيء واحد من جنس واحد بل واحد  
خاص بغير المشق والآخر الكافر مشق كون في المشق واحد وهو المشق والآخر كمالاً يكون  
قوة الحركة لكل واحد لها وقول كماله لكل واحد منها متساوية ولا يجوز أن يكون قوة متساوية يتحرك  
بها زماناً غير متساوي ولا أن يتحركا بغير قوة متساوية ولا يجوز أن يكون جميع عليهما ولا على نفس  
واحد عليهما كغير ذلك لأن القوة هي التي يعطى الاستعداد للعقل وليس الحركة والبرودة  
تؤتي عليهما الاستعداد لقول الفاعل بالسرعة أو بطيئة ومن الرطوبة واليبوسة وفيها غير ما هو فاعطى  
فعلوا كالزوق العاقل في السابق والهم والاشم العاقل في الآخر التمتع كالصداق واللين كالتحفة والروقة  
وبه كلها غير ذلك الرابع في معنى أول الجمع المذكور بالضرورة بطبيعة هذا النوع والاشبه بالبرودة والحرارة  
والكاف في هذا النوع والاشبه بالبرودة والحرارة في هذا النوع والاشبه بالبرودة والحرارة في هذا النوع  
فالمتعلق بالضرورة إلى بعض الأشياء والاشبه بالبرودة والحرارة في هذا النوع والاشبه بالبرودة والحرارة في هذا النوع  
على المتعلق بالضرورة إلى بعض الأشياء والاشبه بالبرودة والحرارة في هذا النوع والاشبه بالبرودة والحرارة في هذا النوع  
بهذا الصور الكيفية المحسوسة وهذه الكيفية بطلت وكلها غيراً والصور راقية كمالها وبطلت  
الافرة اللاحقة من قوامها وصورها وبعدها وحقيقة الخارج بنوع الكيفية المتألف من شأنها وأنها في حصة  
الصفة وذلك من الكيفية المتألف من قوامها وصورها وبعدها وحقيقة الخارج بنوع الكيفية المتألف من شأنها وأنها في حصة  
تألف في العادة لا تألف في الصور وأنها في العادة لا تألف في الصور وأنها في العادة لا تألف في الصور وأنها في العادة لا تألف في الصور  
كل ما كان في العادة لا تألف في الصور وأنها في العادة لا تألف في الصور وأنها في العادة لا تألف في الصور وأنها في العادة لا تألف في الصور

23



تمت بحمد الله تعالى في شهر ربيع الأول سنة ١٢٨٥

قرب و سید بالشی و الہ

۵۰۰

[illegible]

توالت على السنين  
الطريق الذي يمر من  
أول الطريق إلى طرد  
استمر في طريقه  
في كثير من الأماكن  
مستاءة من الماء في  
قربها من جبل

[illegible]



خطبة ادم عليه السلام

۱۰۰  
 ۱۰۱  
 ۱۰۲  
 ۱۰۳  
 ۱۰۴  
 ۱۰۵  
 ۱۰۶  
 ۱۰۷  
 ۱۰۸  
 ۱۰۹  
 ۱۱۰  
 ۱۱۱  
 ۱۱۲  
 ۱۱۳  
 ۱۱۴  
 ۱۱۵  
 ۱۱۶  
 ۱۱۷  
 ۱۱۸  
 ۱۱۹  
 ۱۲۰  
 ۱۲۱  
 ۱۲۲  
 ۱۲۳  
 ۱۲۴  
 ۱۲۵  
 ۱۲۶  
 ۱۲۷  
 ۱۲۸  
 ۱۲۹  
 ۱۳۰  
 ۱۳۱  
 ۱۳۲  
 ۱۳۳  
 ۱۳۴  
 ۱۳۵  
 ۱۳۶  
 ۱۳۷  
 ۱۳۸  
 ۱۳۹  
 ۱۴۰  
 ۱۴۱  
 ۱۴۲  
 ۱۴۳  
 ۱۴۴  
 ۱۴۵  
 ۱۴۶  
 ۱۴۷  
 ۱۴۸  
 ۱۴۹  
 ۱۵۰  
 ۱۵۱  
 ۱۵۲  
 ۱۵۳  
 ۱۵۴  
 ۱۵۵  
 ۱۵۶  
 ۱۵۷  
 ۱۵۸  
 ۱۵۹  
 ۱۶۰  
 ۱۶۱  
 ۱۶۲  
 ۱۶۳  
 ۱۶۴  
 ۱۶۵  
 ۱۶۶  
 ۱۶۷  
 ۱۶۸  
 ۱۶۹  
 ۱۷۰  
 ۱۷۱  
 ۱۷۲  
 ۱۷۳  
 ۱۷۴  
 ۱۷۵  
 ۱۷۶  
 ۱۷۷  
 ۱۷۸  
 ۱۷۹  
 ۱۸۰  
 ۱۸۱  
 ۱۸۲  
 ۱۸۳  
 ۱۸۴  
 ۱۸۵  
 ۱۸۶  
 ۱۸۷  
 ۱۸۸  
 ۱۸۹  
 ۱۹۰  
 ۱۹۱  
 ۱۹۲  
 ۱۹۳  
 ۱۹۴  
 ۱۹۵  
 ۱۹۶  
 ۱۹۷  
 ۱۹۸  
 ۱۹۹  
 ۲۰۰

[illegible]

محمد بن عبد الله

102

[illegible]

امام غفر له حاج

4

غير ما سبق وان يكون ذاته لان كل متغير غير الذات تكون جهالا فان لم يكن قابلا للتغير  
 النفس شئ في ذاته واما انه لا يكون له غير حكم التعريف فانه لم يلزم عدم بعد  
 ذلك الغير فلا علاقة له وما عدا وجوب الوجود له علاقة بوجوب الوجود فان الحكم يتعلق  
 بالوجود والعقل يتعلق بالعلم وان كان يلزم عدم بعد ذلك الغير فهو ممكن له وجوب لان  
 كل متعلق بغيره يذاته حالاته لا تخلو اما يمكن في وجوبه ذلك الغير فذلك الغير هو  
 ذاته وهو ملزم وانما يحتاج مع ذلك الغير الى شئ آخر فيكون حصول الحكم وهو ذلك ما مضى  
 وجوب الوجود ولو اسبغ العقل الى ما اولى وبجمل بالفضل والسدس كاشف الغربة للآلة  
 وكذا يلزم منه وعطائه ان متغير حاد **سبب** الروح الوجود والعقل على  
 استناده الى الميز وعرف كيف كان من مصدر الامور **فان** المبدأ بالنتيجة المظهر  
 عن النفس فنتيجة **ان** كل حال المعرفة بالذات العلم بصدور الاشياء عنها وكونها منها والذات  
 يصعد البرهان انه لا يصدر منها غير سبب الاشياء وجودا وانما يصدر منها شيئا وكثيرة  
 ترتيبا وبسائطه ذلك ان كثرة هي لان كثرة اما ان تكون كثرة اجزاء تستلزم احادها كثرة  
 الحكم وكثرة الضميمة يستلزم ان لا يكون لا يستلزم احادها دون الآخر كاحدية والموصل  
 وكما لوجودها بالذات وقد بينا ذلك كما علمت فلا تبقى الا الوحدة من كل وجه والواحد لا يصير  
 منه الا واحدا وانما يختلف فعل الواحد باختلاف المحرك والآلة والسبب في بعد ذلك العقل  
**برهان** ذلك ان ما عدا النفس لا يذره بوجوب التماثل ففعله غير فلهما نفسية اوليها  
 في النفس مما يمكن المقصود التعريف وكذلك لا حد لوجوب الوجود وان كان وجودا لكن لما كان  
 غير صاعدا الى ما بعده وكل وجود سواء كان متغيرا الى ما بعده فلا يمكن ان لا يكون له سبب  
 فانما يتعاقب الى ما بعده وانما لا في موضوعه لا يذره حسنا فاضل وجنس فاحده وكذلك لا محال

بسم الله الرحمن الرحيم







قوله  
الوجه

...

۱۹۷۹

تأليف  
مفتي  
الدين

ما بين من زاد المراجع  
نار الله به واد  
هو الله آية المستعمل في  
الحكم بالاختلاف

انظر في النسخة من الكلام  
على ما هو عليه في النسخة  
فانك

المجلة القضائية والقانونية

الحمد لله الذي جعلنا من عباده  
الذين هم في الدنيا والآخره

تاریخ ۱۹۸۸

حاشیہ

و از خانه که درین بدو نوا و طلب  
میگردد در آن نیکو همانرا

كذا حدث وجعلها حادثة لاحداثها حتى تكون اجزاء ما سيجي لما يبعد ذكره ان كل جزء ولو فرض ان يقع  
 بغيره لكانت حادثة لا تسمى اجزاء  
 كبريت فحان فكل كبريت بعد ما يفتقر الحادثة  
 وذكره كبريت يفتقر الى العنصر حادثة ان يقال قلت بذهاب كبريت الى العنصر الباقى ان كل كبريت  
 كان مدفون في الارض في العنصر البرودة في الشتاء وعدم ما احده ان يفتقر في حال الحادثة الى  
 الا ان يقال كبريت حرارة البؤة في حال الحادثة الى اجزاء البؤة في حال الزوال العنصر ونزولها في  
 الساء وخرجها من جوفها في حال الحادثة الى اجزاء البؤة في حال الزوال العنصر ونزولها في  
 والكلين دخول الكبريت الى البؤة في حال الحادثة وبعد الوصول اليه فكل كبريت في حال الحادثة في  
 كونه شرا كما بالطبع مع الوصول الى كونه سبب الانقراض وتكون سبب الوصول الى كونه انقراضا  
 حادثة وبذلك يتبين ان كل حادثة لا تسمى حادثة لانها حادثة لانها حادثة لانها حادثة لانها حادثة  
 ان كل حادثة لا تسمى حادثة لانها حادثة لانها حادثة لانها حادثة لانها حادثة لانها حادثة  
 موجود في كبريت في حال الحادثة لانها حادثة لانها حادثة لانها حادثة لانها حادثة لانها حادثة  
 وكل بذهاب القوة الى ما تستحقه من خلال ما ذكره في بطلان من كل حادثة فبذلك باده ولا يمكن ان  
 تكون المادة حادثة لانها حادثة لانها حادثة لانها حادثة لانها حادثة لانها حادثة لانها حادثة  
 فلا يتصور ان المكان ان يكون شيئا حالاً او غير ذلك من شأنه ان كان عبارة عن شئ فليس له  
 الحادثة او المكان فاذ لا يمكن ان يكون فاذ لا يمكن ان يكون متصفاً ان يكون له كبريت في كل  
 وهذا مما قد اشتهر ان المكان لا يحصل فضل العقل فكل مكان يكون وصفاً فباين جوهراً واما  
 ان يكون وصفاً منه فيكون في بطلان ان المكان جوهراً في نفسه لا في وصفه وصفاً الى  
 المكان لا يحصل فيه وصفه جوهراً في بطلان وصفه ووجه حال المكان الى وصف العقل  
 التغيير كما ان كل هذا العقل ان يتغير فكله العقل فكل هذا العقل فكل هذا العقل فكل هذا العقل











51

۱۰  
 ۱۱  
 ۱۲  
 ۱۳  
 ۱۴  
 ۱۵  
 ۱۶  
 ۱۷  
 ۱۸  
 ۱۹  
 ۲۰  
 ۲۱  
 ۲۲  
 ۲۳  
 ۲۴  
 ۲۵  
 ۲۶  
 ۲۷  
 ۲۸  
 ۲۹  
 ۳۰  
 ۳۱  
 ۳۲  
 ۳۳  
 ۳۴  
 ۳۵  
 ۳۶  
 ۳۷  
 ۳۸  
 ۳۹  
 ۴۰  
 ۴۱  
 ۴۲  
 ۴۳  
 ۴۴  
 ۴۵  
 ۴۶  
 ۴۷  
 ۴۸  
 ۴۹  
 ۵۰  
 ۵۱  
 ۵۲  
 ۵۳  
 ۵۴  
 ۵۵  
 ۵۶  
 ۵۷  
 ۵۸  
 ۵۹  
 ۶۰  
 ۶۱  
 ۶۲  
 ۶۳  
 ۶۴  
 ۶۵  
 ۶۶  
 ۶۷  
 ۶۸  
 ۶۹  
 ۷۰  
 ۷۱  
 ۷۲  
 ۷۳  
 ۷۴  
 ۷۵  
 ۷۶  
 ۷۷  
 ۷۸  
 ۷۹  
 ۸۰  
 ۸۱  
 ۸۲  
 ۸۳  
 ۸۴  
 ۸۵  
 ۸۶  
 ۸۷  
 ۸۸  
 ۸۹  
 ۹۰  
 ۹۱  
 ۹۲  
 ۹۳  
 ۹۴  
 ۹۵  
 ۹۶  
 ۹۷  
 ۹۸  
 ۹۹  
 ۱۰۰

...

[illegible]











*[Faint handwritten notes in Devanagari script]*

١٠٠

فإن هذا الباب لا أن يرفع الكتابه فليس لأن الكلف لا يكافي له وقد ذكرنا أصوله التي قرنا  
 أن الشئ من مطلقه في البدن والماهية فنهجب أن يكون كسبيل اختصاصها بسبيل تنقص حيث  
 فيها فترت جاذبة إلى الاستدعاء لحياتها العبد كمنس على حياته وذات مختصة به  
**العقل الثاني** نغز إلى التسلل لثبوت متعدي السمع والسمع من حيث قيل البدن  
 فاما أن يكون مكتورة بالذات أو يكون ذاتا واحدة وعما أن يكون مكتورة الذات أو أن يكون  
 قد وجدت قبل البدن فبما بيان استحالة كثره بالبعد فنقول أن عبارة النفس قبل البدن بعضها  
 بعض لما أن يكون من حيث الماهية والعرضة وما أن يكون من حيث النسبة إلى العرضة والذات مكتورة بالذات  
 التي تسمى كل ما في ذاته غير ذواته التي تسمى كل واحد منها من حيث الذات والذات لعل الاستدعاء والذات  
 بالماهية البصرية لأن صورتهما واحدة فالذات استغاية من حيث قابل الماهية والنسبة إلى الماهية بالحيات  
 وبها زوال البدن والذات من النفس مجرد مائة فقط فليس يمكن أن تقارن نفس ذات البعد وما بالذات التسلل  
 خلافا لذاتية وبها مطلق كل شئ من الأشياء التي ذاتها من مكتورة بذاتها كما هو الحال في التواطير  
 والمفصلات عنها والذاتات مجردة عنها فلهذا قد اقتضى أن يكون بينهما معايرة وكذا فنقد نطيل أن  
 يكون النفس قبل ذواتها إلا أن مكتورة بالبعد وأقول أيضا أنه لا يكون واحدة الذات ما بعد  
 فانه إذا فصلت عن حيث لثبوتها في البدن فاما أن يكون اسمي كلف نفس في كل شئ الواحد الذي له عظم  
 وحيث متعدي بالذات وبهذا يظهر أن بالاصل المكتورة في الطبيعيات واما أن يكون النفس الواحدة  
 بالبعد ففيه بين وبهذا أيضا لا يكافي إلى كلف نفس في نظامه فنعرض إذا أن النفس كثر كما كثر البدن  
 الصالح الاستعانة بالياء وكثير البدن كما دلت ملكها والذات وكثير في جو النفس والذات مع بدنا قد كثرها  
 ذلك البدن من نوعه بطبيعته إلى الاستعانة به واستعماله بالذات ما هو والذات بالذات فبما بصرها  
 عن كل جانب غير ذلك بذاتها وحيث متعدي فاما أن نفسها بطبيعتها بالذات فبما بصرها























ان کل اسمی تعین حکم  
 جمیع الاسماء الا ان  
 مرقت ان المسمی  
 مرقت

[illegible]

انہی

التمدين عبد الحافظ ابو نعيم الاصبهاني رحمه الله

وكل ما في قلبه من  
سوء عليه ووجهه في  
عنا راد بعد  
وحد الامم  
فان الامم  
للمسلمين  
مما واه  
طاعة الله  
سنة الامم  
عادة كعادتهم

لا يجوز ان يكون الموقوف على  
المستور لان الوقف لا يجوز  
على المستور لان الوقف لا يجوز

[illegible]

والضابط هو أن يمينها يخرج من صفوه مادة الكبريت ولكن هذه الصورة المأخوذة لتبين اعتبارها وصلاحيها  
مع انبعاث بخرة ما زالت خارجها وتطال عليها وهذا ما كان في حشون الطلقات في الجبال كخروجها من جوف الصخور  
المحدودة مواد الصورة التي قد يفتقر كل شخص من هذه المصنوعات للطعام ما يشاء كما يصفو وجهه من هذا العالم  
فصنعها بنات الكوفة التي قد في مثل البلاط ويصنعها بعض العرب لكي يذهب اليها كل واحد من خلقه للصورة المأخوذة  
وهو الوجه في خلقه الاعضاء فان البسطة جعلت الطحال والامعاء والمانعة لتخذه من فوقه فعدا الكلبة  
والقلب والرباع وبجر من الجري المولودون بالانسان في الطبيعة ما يتغير في المادة من طبعها ومنها  
الانسان نحو الكلبة ومن الحمار لذلك تشابه اطلاق الانسان على الصانع تتبع شئنا في الطبيعة فحسبنا  
يعمل عليها لا يدري ان هذا الصانع مطابقة للمادة الانسانية في السرير فخصه من خلقه فيسكن في  
الطبع على هذه الانا البسطة لتعمل في الوقاية والتمتع والزيادة ما كان الصانع على الامور  
لكل من ضرورة واقعة وذلك الصانع المستخرجة لزيادة جميع اعضاءه على ما بين من الانا في  
منه اما الزيادة واما انقصان وكان من غير ان ينجح ذلك لتقصير الزيادة وتحويلها  
الانقصان على الاعتدال واما زيادة على بعض جميع اعضاءه في نفس القوة وقد توهمنا على ان المار بها في  
يعمل كل ما يقع في وقاعها ورأى ان عدلها على هذه الالفة وانقصانها لم يسهل ذلك لانه لا يفضل الا ما يقع في  
القدرة وانكسر واما كيفية ترتيب الاسباب السببية ورجوعها الى واحد في الواقع كما كان واحد احد من  
والواحد لا يصد من الواحد والواحد كخبرة وليس كل شيء في العالم ثابتة بعضه على بعض في ذلك ليس  
يطرد جميع الاشياء فيكون كل شيء في العالم السامية في الواقع بل في البسطة قبل المركبات ولكن لم يرد  
وأي شيء في العالم بل في الواقع لا ترتيبها ولا ترتيبها في النفس الانسانية في العقل والكره ومن السواد واليا  
على هذا وفيه في الوجود فكيف صدر منه **وهو** وان صدر من غير كبرية فذكر الكثرة من بين صلاته واما  
في ان يفتقر كثره **وهو** في حاله في النفس في ان لا يصد من من غيره فذكر ذلك لانه لا رتبة الا في

1

[illegible]

افرنس بن ابي شبيب بن آدم عليه السلام اول من كتب التاريخ  
في الكتب بقرن بيا قدم عمده

بسم الله الرحمن الرحيم  
الحمد لله الذي هدانا لهذا  
ما كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله

[illegible][illegible]

حكم آخر فصل بسبب كثرة ويكون ذلك مباحا لكثرة عساقه ثم شرته ثم تخلف المساقاة والمهنة  
في واحد حيث يكف باقية لكثرة كثرة لا يمكن ان يكثر الاوارا لذلك <sup>و</sup> ويمكن لكثرة ان الارواح  
الواحدة التي ذودها وجوده وحسن واليتية غريبة وعادة فهو ممكن وكل من خلق وجوده غير ما يتك  
ان كل وجود ليس واجب نحو عرض المايه والاجزاليه فيجب الوجود عوضا للكون بكم المايه بكم الكثرة  
وبتية السبب واجب الوجود اذ كل من ينف الوجود لا يوجد فيكون له مكان الوجود غير ذلك  
مخرج وبمخرجنا يمكن القوة ومن حيث انه واجب والبطلان المكان في ذاته الوجود ليس غير  
فيه كثرة من شئ يشبه المادة واقر شيئا للصورة بالشيء المادة هو المكان الذي يشبه الصورة  
هو الوجود الذي لا يخرج <sup>كان</sup> فاما بعد عزرا او عقل على دليل من الفذلا التوجه الوجيب فاما كان  
فان في ذاته لا يعرف ذاته ولا يعرف غيره وان كان يعرف ذاته من غير ان لا وجود منه  
ذلك يخلق حكمه ذلك محصل ما عاين في ذاته كثرة ثم في ذاته الكثرة فقلنا قبلها ان في ذات الامر  
الموجودات واذ لم يكن غير كثرة ولم يكن على ظاهر الوجود كثرة فقلنا لم يكن الموجودات الا في  
في ما في الكثرة بل على التدرج <sup>و</sup> وتعليل ترتيبها ان بعد من الوجود في ذاتية احد الامر الا  
والاخر من ذاته محصل منه ذلك فالحكم هو جعل الحد ومنه ان يحصل الاشراف والارواح لكثرة  
والعقل الاشراف الوصف الذي لا يزال وهو الوجود الاشراف محصل من عقل ثاب باعتبار كونه  
وجا والاعمال الاقضية باعتبار المكان الذي هو كالمادة وغير من العقل ان عقل ثاب ذلك الوجود  
وهذا العقل الثابت رابع وذلك حل وهو الرابع خامس وذلك شئ من غير ان يكون خامس من ذلك الوجود  
ومن السادس مع ذلك الشمس من السابع ثامن وذلك الزهرة وخمس ثامن تاسع وذلك عطار  
وهذا ثامن عاشر وذلك البرد عند ذلك قد استوفت السادس وجودا وحصلت الموجودات  
الشرعية سوى الاول تسعة عشرة حقوا وتسعة اطلاق ان لم يكن عدد الاطلاق اكثر من تسعة اطلاقا







کتاب  
مجموعه مردم و دنیا  
در پیش وادان از هزاره





